

Тема Универсализма в книге пророка Исаии

Введение в тему

Сам термин «универсализм» стал широко использоваться только в современной библеистике, однако его основные идеи уже прослеживаются в работах древних мыслителей. Богословие ранних отцов (таких как Ориген, Татиан, Тертуллиан, свт. Климент Александрийский, Иустин Философ и другие) обозначает универсализм как частичное схождение языческой модели мировоззрения с христианской концепцией мира¹. По мнению исследователей Ориген одним из первых сформировал идею универсализма как представление о том, что в конечном счете ко спасению придут все люди. *Ориген и универсализм были осуждены на Пятом вселенском соборе в Константинополе в 553 году.* Однако с течением времени идея универсализма претерпевала трансформации и уже исследователи XVI-XVII вв. (такие как Джордж де Бенвиль, Джон Меррей и другие) интерпретировали универсализм через призму протестантизма в контексте учения о всеобщем спасении, а к 20 веку Карл Барт являлся одним из известнейших протестантских богословов, исповедовавших идею универсализма. Сегодня необходимо различать богословие универсализма и универсалистскую церковь, возникшую во времена колониальной Америки, которая представляет собой радикальное религиозное течение и отвергает Символ Веры и историческое христианство². Священник Александр Мень в своем Библиологическом словаре предлагает достаточно обширную интерпретацию ветхозаветного универсализма. Так универсализм (от лат. *Universalis* – всеобщий) – представление в Священном писании о том, что ко спасению призваны все люди на земле, а не только избранный еврейский народ, так как все народы – единая общечеловеческая семья. Термин находит свое место и раскрытие в повествовании книг Ветхого и Нового Заветов³.

Книга пророка Исаии, о единстве и делении которой существуют различные теории содержат себе пророчества к соседним народам, содержащие в себе не только осуждение конкретного народа, но также и идею того, что они будут спасены. Эта тема начинается с мысли, что все народы будут устремлены на гору Сион. Тема всеобщего объединения не раз всплывает в книге пророка Исаии (Ис 2:1-5; 9:3-4; 11:10; 14:1-4; 19:18-25; 29:18; 25:1-7; 34:1-4; 49:22-26; 51:17-23; 54:3). Кроме него эту тему затрагивают патриарх Иаков (Быт 49:10), царь Давид (Пс 33:20; 36:16; 76:2; 71:1; 94:11), пророки: Иеремия (Иер 1:5; 1:10; 18:9; 16:9 30:10; 31:32-34), Иезекииль (Иез 37:25-26), Михей (Мих 5:5), Аггей (Агг 2:3), Захария (Зах 9:10) и Малахия (Мал 2:5). Но никто из них не предсказывает и не раскрывает эту тему так глубоко, как это делает пророк Исаия.

Все народы «потекут» к горе дома Господня, которая возвысится над всеми горами и холмами. Этой горой называется Сион, обычно означающей крепостью и холмом. Ее завоевал один из военачальников Давида Иоав у иевусеев. И именно сюда удалился Давид из Хеврона, почему город был назван городом Давидовым (см. 2 Цар 5:9; 6:10). Сион, на котором был построен Иерусалим, граничил с долиной Кедронской на юге, и с долиной сынов Еномовых на западе, на севере с Акрой и на северо-востоке с горой Мориа и считался самым южным из холмов. На нем был воздвигнут дворец Соломона, дворец Ирода Великого, который был разрушен римлянами⁴. Когда Соломон построил храм и дворец с расширением стен на север, в сторону шряды Офел, до Гумна Орны Иевусеянина (см. 2 Цар 24:16-18; 1 Пар 21:15-18) название Сиона стало применяться и к этой области.

¹ Карпов С. свящ. Концепция Универсализма в пророческих книгах Ветого завета. ВКР. Саратов. 2023. С.7.

² Гайслер Н.Л. Энциклопедия христианской апологетики СПб.: Русское издание «Библия для всех», 2004. С. 952.

³ Мень. А. прот. Библиологический словарь. М.: Фонд имени Александра Меня, 2002. С. 284.

⁴ Библейская энциклопедия / Никифор (Бажанов) – Москва : Локид-Пресс; РИПОЛ классик, 2005. С. 596.

Перемещение ковчега из «города Давидова, т.е. Сиона (3 Цар 8:1; 2 Пар 5:2) на храмовый холм означало расширение и ограничение территории, обозначаемой словом «сион». Весь город мог называться Сионом, но с этого момента имелась четкая связь между Сионом и храмовым холмом. Прежде всего, Сионом стали называться окрестности храма, а упоминания о Сионе в пророческих книгах и проповедях пророков прежде всего связан с окрестностями храма, местом пребывания Бога. Сион также обозначается как весь город, являясь параллельным термином к Иерусалиму или селениям Иудеи, так и его население без указания храмовой области (Пс 50:20; Пс 75:3; Пс 101:22; Пс 134:21; Пс 145:10; Ис 2:3; Ис 30:19; Ис 33:20; Ис 37:32; Ис 40:9; Ис 41:27; Ис 62:1; Иер 26:18; Иер 51:35; Ам 1:2; Соф.3:14)⁵

Мессия и Божий народ в достижении универсализма

Отрывок из 2:1-5 отображает ветхозаветную перспективу по месту и цели народа завета – народ Божий должен был стать светом для других народов (ср. Ис 51:4-5)⁶. Рождение Эммануила станет знаком освобождения (см. 7:18): Мессия возьмет правление на себя, и у него будут удивительные имена: Чудный, Советник, Могущественный Бог, Вечный Отец, Князь Мира. Он будет править справедливо на троне Давида. Корень Иессея — еще один, подобный царю Давиду, — восстанет и принесет царство мира, какого мир никогда не видел (см. Ис. 11:10). Его служение описано в Ис 49:1-55:13 и делится на 4 песни во славу Божественного слуги (42:1-4; 49:1-7; 50:4-11; 52:13-53:12). Все народы получают то, что может предложить Бог, когда они объединятся перед Ним. Но как все это может произойти? До прихода обетованного Мессии Израиль должен был быть «уделом для всех народов» (см. Исх. 19:4-6) распространителем слова Божьего, но некоторые исследователи чаще всего рассматривают роль Израиля в донесении вести о спасении до язычников только посредством посредничества, но не активного свидетельства, таким образом делая его пассивным.

Концепция мессианского царства звучит прекрасно для богоизбранного, но как насчет соседних народов? Ассирия была доминирующей державой, а Вавилон и Египет превосходили Израиль или Иудею. Многие соседи Израиля и Иудеи, какими бы маленькими они ни были, часто представляли значительную угрозу. Исаия в 13-23 главах ответил на этот вызов в Божьем установлении мессианского царства. Но как насчет богов других народов? Ассирийцы поклонялись богу Ашшуру, и их правители хвастались великими победами, которые он одержал для них. Главным богом Вавилона был Бел, которого в прежние времена называли Мардуком. У сирийцев был Адад, у моавитян - Хемош, у аммонитян - Милком, у филистимлян - Даган, у финикийцев - Ваал. И, конечно же, эти народы поклонялись и многим другим божествам. Сотни, а иногда и тысячи богов и богинь сформировали свои пантеоны. Пророчества Исайи против народов также отвечают на вызов соперничающих божеств. Бог не только безраздельно властвует над всеми земными правителями; он безраздельно властвует над Вселенной. Его акты суда над другими народами доказали бы бессилие их богов. Помимо вызовов мессианскому царству лежат вызовы суверенитету Бога. Божью власть Ассирия признала во времена Ионы (Ион 3:4-9), а Вавилон признает его власть во время служения Даниила (Дан. 2:46-47; 3:28-29; 4:1-2, 34-37). Но действительно ли Яхве безраздельно властвовал над Вселенной? Мог ли он действительно сделать то, что провозгласил его пророк? Пророчества Исайи против народов не просто возвещают о грядущем восстановлении Израиля и Иудеи в мессианском царстве. Более того, они провозглашают окончательную победу Бога. Народ Господень участвует в победе, но победа приносит славу в первую очередь ему. Весь мир склонится в верности, но не Божьему народу, а Ему. Однажды все они поклонятся ему, и когда они это сделают, это откроет дверь в мессианское царство⁷.

⁵ Энциклопедия Брокгауза.

⁶ Атли Б. Исаия: Пророк и его время. Главы 1-39. Пер. с англ. Шадов А.Д. Техас., 2010. С.77.

⁷ Bryan E. Beyers. Encountering the book of Isaiah. USA: Baker Publishing Group, 2007 P. 138.